

# התקשרות

קונטרס שבועי לאנ"ש חסידי חב"ד לחיזוק ההתקשרות  
לכ"ק אדמו"ר רבי מנחם מענדל בהרה"ק רלו"י מליובאוויטש  
זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע

שיחות • אגרות • פניני חסידות לפה"ש • הלכות, מנהגים וטעמיהם • ניצוצות • זמנים

## תתקנב

ערב שבת קודש  
פרשת נח  
ג' במרחשוון ה'תשע"ג



יוצא לאור עלידי  
מכון ליובאוויטש שעליד  
צעירי-אגודת חב"ד באה"ק ת"ו - המרכז

שכח 'טל ומטר' ונזכר כשהגיע זמן התפילה הבאה, מתפלל בתפילה הבאה פעמיים שמונה עשרה: הראשונה לחובת התפילה הנוכחית והשנייה כתשלומין לתפילה הקודמת. אולם אם נזכר אחר מנחת ערב שבת, לא יתפלל בערבית של שבת שתיים. המסופק אם שאל 'טל ומטר', עד מלאות שלוש יום מהיום<sup>13</sup> [השנה - עד ערבית אור לח' כסלו ולא עד בכלל], דינו כמי ששכח לאומרו<sup>14</sup>.

יום חמישי  
ט' במרחשוון

תענית 'חמישי'.

ונשאר בצ"ע.

13) אף הש"ץ אינו מוחזק עד ל' יום, ראה לקט ציונים והערות לשו"ע אדמוה"ז סי' קיד סו"ס י.

14) עלפי שו"ע אדה"ז סי' קיד ס"ג, שערית שובה הנ"ל בשם הריטב"א, וקצות השולחן סי' כא ס"ו.

הברכה ואומר "ותן טל ומטר לברכה" קודם "תקע בשופר"<sup>11</sup>. נזכר לאחר שהתחיל "תקע", יאמר זאת בברכת "שמע קולנו", לפני "כי אתה שומע". שכח גם שם, ונזכר אחר ה' של סיום הברכה, יסיים החתימה ויאמר זאת שם. נזכר לאחר שהחל "רצה", חוזר ל"ברך עלינו" (ורק אם נזכר לאחר שאמר שם ה' של סיום ברכת 'מודים' או 'שים שלום' יאמר "למדני חוקיך" ויחזור ל'ברך עלינו'). אם נזכר לאחר שסיים את "יהיו לרצון" האחרון, חוזר לראש התפילה, ואינו אומר "ה' שפתי תפתח", ורשאי לרדת לפני התיבה לחזרת הש"ץ במקום זה<sup>12</sup>.

11) קצות השולחן סי' כא ס"ט, דלא כערך השולחן סי' קיז ס"ו. בשערית שובה שם כ' מס' שלמי חגיגה ע"פ הריטב"א שכאשר חוזר לראש התפילה א"צ לומר אד' שפתי תפתח (ובערך השולחן סי' ח תמה ע"ז, שהרי תיקנו לומר פסוק זה קודם התפילה, ועתה הברכות מפסיקות בינו לבין הפסוק, והן כבר בטלו). ובקצות השולחן סי' כא בבדי השולחן סי' קה כ' שאם סיים תפילתו וחוזר לראש ה"ה ממש כמתחיל תפילה חדשה וצריך להמתין כדי הילוך ד"א, ולכן פסק (גם בפנים שם) שאז יתחיל מאד' שפתי תפתח. אבל להלן בבדי השולחן סו"ס עח הביא את דברי הריטב"א הנ"ל,

לזכות

אנשי החסד הדגולים

הרה"ח ר' אברהם משה דייטש והרה"ח ר' גבריאל גופין שיחיו  
ולע"נ האחים הרה"ח ר' זלמן יודא ור' יוסף יצחק,  
בני הרה"ח ר' שלום ישעי' ע"ה דייטש

## הלכות ומנהגי חב"ד

ישרים, משמחי לב<sup>5</sup>.

**יום שלישי**

ז' במרחשוון

יום שני בלילה - אור ליום שלישי, בתפילת ערבית מתחילים בארץ ישראל לשאול 'טל ומטר' בברכת השנים<sup>6</sup>. בן ארץ ישראל הנמצא בחוץ לארץ ובן חו"ל הנמצא בארץ ישראל - כל אחד מהם ישאל כבני הארץ שנמצא בה<sup>7</sup>. אם התחיל לשאול בארץ ישראל בז' במרחשוון ואחר כך יצא לחו"ל, ממשיך לשאול כבני ארץ ישראל; אך אם נעשה שליח ציבור - ישאל בחזרת הש"ץ כבני חו"ל<sup>8</sup>.

אין מפסיקים להכריז 'טל ומטר' לפני תפילת שמונה עשרה<sup>9</sup>.

שכח 'טל ומטר'<sup>10</sup> ונזכר בתוך הברכה, קודם "ה" של סיום הברכה, חוזר ל"ותן טל ומטר" וממשיך כסדר. נזכר אחר שאמר "ה" שם, מסיים

(5) 'התנועדות' תשמ"ח ח"ג עמ' 258 ואילך, וראה שם ביאור טעמו של דבר - אם כי הרבי נשיא דורנו בעצמו הקפיד להתענות בתעניות אלו, ובחודש אייר תשמ"ח אף אמר בכל הצומות דברי כיבושין, שמהם נעתק האמור בפנים.  
(6) שו"ע אדמו"ר ז"ל ק"ז ס"א.

(7) והעיר על כך הרבי (שערי הלכה ומנהג או"ח ח"א ס' ע, 'התקשרות' גיליון תרמ"ד עמ' 18): "צע"ג מפני מה לא פסקו שבדעתו לחזור - במשך ימי הגשמים - ישאל מטר בשומע תפילה" כחידושי ויש לעיין בברכ"י יוסף, ואינו תחת ידי" (ב'התקשרות' שם צוין גם לס' אשי ישראל על הל' תפילה, פכ"ג סל"ז, וש"נ).  
(8) קצות השולחן ס' כא ס"ג.

(9) לוח כולל-חב"ד. וע"פ ההנהגה בראש-חודש (ראה בגיליון 'התקשרות' הקודם; ובקליומור ממנה) יש לטפוח על השולחן כדי להזכיר זאת לציבור. ואכן מסר הרה"ח ר"ל ש"ל גרונר, שלמיטב זכרונו, פעם שאל אותו כ"ק אדמו"ר נשיא דורנו למה לא טפחו על השולחן להזכיר אמירת טל ומטר.

(10) מכאן ואילך על-פי שו"ע אדמו"ר ז"ל ק"ז ס"ד-ה, דברי הגרא"ח נאה, והסיכום שב'התקשרות' גיליון ת"ת, וש"נ.

**שבת קודש פרשת נח**

ד' במרחשוון

הפטרה: "רני עקרה... אמר מרחמך ה'" (ישעיה נד, א-י)<sup>1</sup>.

בימינו אלה אין מכריזים ומברכים תענית בה"ב (ראה להלן).

בקריאת התורה בפרשת 'לך-לך', במנחת שבת, וכן בימי שני וחמישי, קוראים לעליית 'לוי' עד 'והכנעני אז בארץ'; ול'ישראל': "וירא ה' אל אברם... וחיתה נפשי בגלגלך"<sup>2</sup>.

**יום שני**

ו' במרחשוון

הערב, יום ראשון בלילה אור ליום שני, אפשר לראשונה לקדש את הלבנה, למנהגנו שממתינים עד שבעה ימים<sup>3</sup> מהמולד.

תענית 'שני' קמא. בימינו אלה, אין נוהגים בתעניות בה"ב<sup>4</sup>, גם (ואדרבה - בעיקר) בחוגי החסידים. כמוכן, הנהגים להתענות - ימשיכו במנהגם הטוב, ואין להתיר להם אלא לצורך, כמו חולשת בריאות הגוף; אך חובת הכול היא להוסיף ב'ימי רצון' אלו בקו השמחה בגלוי, ב'פיקודי ה'

(1) ספר-המנהגים עמ' 32. לוח כולל-חב"ד.

(2) ספר-המנהגים עמ' 14. לוח כולל-חב"ד. הטעם הוא, כנראה, כדי להתחיל ולסיים בדבר טוב (רמ"א סו"ס קלח. ועיין שערי אפרים שער ז' סו"ג וכו').

(3) אין צריך שבעה ימים שלמים, ודי ביממה השביעית - 'התקשרות' גיליון תנד עמ' 15 וש"נ.

(4) במדינות אשכנז נהגו להתענות בימי שני וחמישי ושני שאחרי המועדים פסח וסוכות, לפי שחוששים שמא מתוך משתה ושמתח המועד באו לידי עבירה. והיו ממתנים עד שייצאו חודשי ניסן ותשרי (טושו"ע ושו"ע אדמו"ר ז"ל ס' תצב). נהגו לברך את המתענים בשבת שלפניו, אבל אין מברכים אותם בשבת מברכים-החודש, וגם לא בשבת ר"ח אייר או מרחשוון (שו"ע רבינו שם ס"ד).

## מורה שיעור ללימוד היומי ברמב"ם

ג' במרחשוון ה'תשע"ג - י' במרחשוון ה'תשע"ג

יום	יום בחודש	ג' פרקים ליום	פרק א' ליום	ספר-המצוות
ו'	ג' במרחשוון	הלכות כלים פרק ו-ח.	הלי אישות פרק כה.	מ"ע קח.
ש"ק	ד' במרחשוון	פרק ט-יא.	הלי גירושין.. בפרקים אלו. פרק א.	מ"ע קא.
א'	ה' במרחשוון	פרק יב-יד.	פרק ב.	מ"ע צט.
ב'	ו' במרחשוון	פרק טו-יז.	פרק ג.	מ"ע ק.
ג'	ז' במרחשוון	פרק יח-כ.	פרק ד.	מ"ע קו.
ד'	ח' במרחשוון	פרק כא-כג.	פרק ה.	מ"ע קד.
ה'	ט' במרחשוון	פרק כד-כו.	פרק ו.	מ"ע צו.
ו'	י' במרחשוון	פרק כז-כח. הלכות מקואות.. בפרקים אלו. פרק א.	פרק ז.	מ"ע קט.

## זמני השבוע\*

תאריך	עלות השחר**		זמן ציצית ותפילין	זמן זריחת החמה	זמן ק"ש	חצות והלילה	מנחה גדולה	שקיעת החמה***	צאת הכוכבים
	72 ד'	120 ד' לפני הזריחה							
ו', ג' במרחשוון	4.35	3.48	4.56	5.54	8.34	11.26	11.56	5.03.6	5.28
ש"ק, ד' במרחשוון	4.36	3.49	4.57	5.55	8.35	11.25	11.55	5.02.5	5.27
א', ה' במרחשוון	4.36	3.50	4.58	5.56	8.35	11.25	11.55	5.01.5	5.26
ב', ו' במרחשוון	4.37	3.50	4.58	5.57	8.35	11.25	11.55	5.00.4	5.25
ג', ז' במרחשוון	4.38	3.51	4.59	5.57	8.36	11.25	11.55	4.59.3	5.24
ד', ח' במרחשוון	4.39	3.52	5.00	5.58	8.36	11.25	11.55	4.58.3	5.23
ה', ט' במרחשוון	4.39	3.52	5.01	5.59	8.36	11.25	11.55	4.57.3	5.22
ו', י' במרחשוון	4.40	3.53	5.01	6.00	8.37	11.25	11.55	4.56.3	5.21

\* הזמנים מתייחסים לאזור המרכז. באזור ההרים והעמקים יש שינויים שעשויים להגיע למספר דקות.  
\*\* לגבי זמן עלות השחר הנהוג בחב"ד קיימות שלוש דעות. הבאנו את הזמנים לפי הדעה המוקדמת ביותר והמאוחרת ביותר, וראוי להחמיר לפי העניין.  
\*\*\* זמני השקיעה כאן הם לפי השקיעה הנראית. אולם אדה"ז בסידורו (יסדר הכנסת שבת) מכיר בשקיעה האמיתית, המאוחרת ממנה "בכמו ארבע מינוטין" (לשון אדה"ז שם. שיעור התלוי במיקום ובעונות השנה).

## זמני הדלקת הנרות וצאת השבת

פרשת	ירושלים	תל-אביב	חיפה	באר-שבע
נח	4:26	4:41	4:32	4:45
לך-לך	4:19	4:34	4:24	4:37

עורך ראשי: **מנחם מענדל ברוד** • עורך: **נחמיה קפלון** • הגהה: **יוסף יצחק אולידורט**

מו"ל: מכון ליובאוויטש שעלייד צעיריאגודת-חב"ד באה"ק ת"ו - המרכז

יור"ר: הרב **יוסף יצחק הכהן אהרונוב**

כתובת: ת"ד 14 כפר-חב"ד 60840, טל' 03-9607588, פקס: 03-9606169

ISSN 0793-7474 אינטרנט: www.chabad.org.il דואר אלקטרוני: chabad@chabad.org.il



עניין השבת שעניינו מנוחה, "נח", "נייחא דרוחא ..שבתה כאדם השוכת ממלאכתו".

ונמצא, ששבת בראשית כוללת את העבודה בכל ימי השבוע (בכל השנה) כפי שהיא "בכוח", ושבת פרשת נח (לאחרי העבודה בפועל במשך ששת ימי המעשה) כוללת ומהווה "אבן הבוחן" לעבודת כל ימי השבוע (בכל השנה) כפי שהיא "בפועל".<sup>9</sup>

**ב.** ויש לבאר הקשר והשייכות גם לתוכנה של פרשת השבוע<sup>10</sup>:

מהעניינים המשותפים לפרשיות בראשית ונח (שבהן מודגשת ההוספה והמעלה שבפרשת נח לגבי פרשת בראשית) – בריאת וקיום העולם: בפרשת בראשית מסופר אודות בריאת העולם, "בראשית ברא אלוקים את השמים ואת הארץ"<sup>11</sup>, "אלה תולדות השמים והארץ בהבראם"<sup>12</sup>, ובפרשת נח מסופר אודות ההבטחה (והשבועה<sup>13</sup>) על קיום העולם, "עוד כל ימי הארץ וגו' לא ישבותו"<sup>14</sup>, "זאת אות הברית אשר אני נותן ביני וביניכם גו' לדורות עולם את קשתי נתתי בענן והיתה לאות ברית ביני ובין הארץ"<sup>15</sup>.

ומהחילוקים שביניהם<sup>16</sup> – שבפרשת בראשית מדובר אודות שלימות העולם ("עולם על מילואו נברא"<sup>17</sup>) כפי שהוא מצד בריאתו על-ידי הקב"ה, ולכן, כשהעולם יורד ממדרגתו כפי שצריך להיות מצד רצון הקב"ה לא יכול להיות קיום העולם, כמסופר בסוף פרשת בראשית "וירא ה' כי רבה רעת האדם בארץ גו' וייחם ה' גו' ויאמר ה' אמחה וגו'"; ובפרשת נח מדובר אודות שלימות העולם כפי שהוא מצד עצמו, שגם במצב ירוד ניתן כוח

לביורו וזיכוך העולם (על-ידי התשובה), ולכן, "בעניי ענן על הארץ (כשתעלה במחשבה לפני להביא חושך ואבדון לעולם) ונראתה הקשת בענן גו' וראיתיה לזכור ברית עולם גו"<sup>18</sup>, שהוא עניין הכריתת ברית עם נח<sup>19</sup>, שעל-ידי עבודתו בביורו וזיכוך העולם התחתון שאין תחתון למטה ממנו, נעשה "נייחא דרוחא", שנשלם רצונו של הקב"ה בכריאת העולם, שנתאוה הקב"ה להיות לו ית' דירה בתחתונים<sup>20</sup>.

ובסגנון אחר: בפרשת בראשית מודגש בעיקר מעמד ומצב העולם כפי שהוא מצד הכוונה העליונה ("בכוח"), ובפרשת נח מודגש בעיקר מעמד ומצב העולם כפי שהוא מצד עבודת האדם ("בפועל"), שגם בעולם התחתון שאין תחתון למטה ממנו (ועד לתכלית הירידה ד"מלאה הארץ חמס"<sup>21</sup>), נעשה מעמד ומצב של בירור וזיכוך (ועד לטהרה<sup>22</sup>) – "עולם חדש ראה"<sup>23</sup>.

**ג.** ובעומק יותר – שעל-ידי העבודה בפועל (בפרשת נח) מיתוסף עליו גדול יותר לגבי המעמד ומצב שמצד הבריאה (בפרשת בראשית), כמרומו בסיומה וחומתה של פרשת בראשית אודות מעלתו של נח, "ונח מצא חן בעיני הוי"<sup>24</sup>: בכריאת העולם כתיב "בראשית ברא אלוקים את השמים ואת הארץ", ל"ב פעמים אלוקים נאמר במעשה בראשית<sup>24</sup> – כיוון שבריאת העולם היא על-ידי שם אלוקים, שפירושו "בעל היכולת ובעל הכוחות כולם"<sup>25</sup>, שקאי על דרגת האלוקות השייכת לעולם, "אלקים" בגימטריא "הטבע"<sup>26</sup>. וגם מה שנאמר בהמשך הפרשה "ביום עשות

18) ט, יד, טז ובפרש"י.

19) להעיר מהשייכות דנה לנש"י, כמ"ש בפסוקי זכרונות דר"ה "וגם את נח באהבה זכרת" (ראה המשך תער"ב ח"א ע' תח).

20) ראה תנחומא נשא טז, ועוד. תניא רפ"ל, ובכ"מ.

21) ו, ג.

22) להעיר, שהמבול בא לטהר את העולם, ע"ד ובדוגמת הטהרה דמקווה ששיעורה ארבעים סאה, ולכן היה הגשם דהמבול במשך ארבעים יום (תו"א שם).

23) ב"ר פרשתנו פ"ל, ח.

24) ראה זח"ג רטז, סע"ב. זו"ח צד, ב, צו, ב, קיב, ג.

25) שו"ע או"ח סו"ס ה. וראה טור ושו"ע אדה"ז שם.

26) פרדס ש"ב פ"ב, ר"ח שער התשובה פ"ו. הנסמן בסה"מ מלוקט ח"ב עמ' צג הערה 67.

ב'מגן אברהם' סימן רפ"ה בשם השל"ה – קודם [אמירת] שניים מקרא ואחד תרגום וב'פרי עץ חיים' שער השבת פרק ג – לאחר הקריאה, ולכאורה פשוט שצריך להיות קודם הטבילה, על-פיימה שכתב בש"ך (יורה דעה סימן קצח סעיף קטן כ"ה). ועל-פי המובא מהאריז"ל צריך להיות קודם חצות, שהרי כתב בשם האריז"ל לגלח שערות קודם חצות היום משום לא תחסום שור בדישו, וגם בקציצת צפרניים יש ענין זה דהרי בשערוהי ובטופרהי אחידן (וכן משמע גם מ'מגיד מישרים' משלי הועתק בסידור הרב שמעון מרשקוב בענין נטילת צפורני ידיו ורגליו ביום אחד. אף ששליטת נטילה זו עצמה לא סבירה ליה להאריז"ל כמו שכתב בשערי תשובה סימן רס). והיינו שמביא דעת ה'מגיד מישרים' גם במקום שהאריז"ל לא סבור כמותו.

## תפילה כסדרה דווקא – מועילה

דעתו של הרבי מפורסמת בשלילת הדילוגים בתפילה [הארכנו בזה בשעתו ב'אספקלריא' של כפר חב"ד]; וכך כותב רבנו הזקן: "לכתחילה חייב כל אדם לזרז את עצמו לבוא לבית הכנסת בעניין שלא יצטרך לדלג כלום כדי להתפלל תפילת

"ח עם הציבור" (סימן נב סעיף ב), ונסמן שם על הגיליון מקור הדברים ב'ספר המגיד', היינו ה'מגיד מישרים' פרשת בהר (הובא בבאר היטב כאן ס"ק א) שכתב להבית יוסף: "ותקרא כל התפילה מראשה ועד סופה כסדר, לא יחסר אפילו תיבה אחת דהא כולה מוסדת על דרך הסוד ולא כאותם השוטים שמדלגים התפילה בסיבת שינתם הרעה על משכבותם. אוי להם שמקלקלים הצינורות וכמה וכמה רעות גורמים להם ולכל העולם סיבת מניעת השפע לעולם הזה בהיותם מקדימים המאוחר ומאחרים המוקדם". וראה גם בפרשת בשלח ("אתה צריך לומר התפילה על-ידי טלאי להקדים המאוחר ולאחר המוקדם? ... ואילו תאחר המוקדם הרי אתה מפריד ומקלקל הסדר") – הנה, בניגוד לרבים הסבורים שאין בדברי הרב המגיד הוראה כל כך לרבים, סבור הרבי נשיא דורנו שאדברה בדורותינו אלה זקוקים במיוחד לתפילה כסדרה!

\*

סוגיה הקובעת ברכה לעצמה ובאריכות הדרושה היא פרשת הבטחות המגיד ל'בית יוסף' שיזכה למסור נפשו על קידוש השם. בעניין זה האריך הרבי פעמים רבות – ולזה תיוחד בע"ה רשימה מיוחדת.

## מינוי ל'התקשרות'

אפשר לקבל את גיליון 'התקשרות'

ישירות הביתה באמצעות הדואר

מינוי לשנה: 276 ש"ח (ב-4 תשלומים)

מינוי לחצי שנה: 140 ש"ח (ב-2 תשלומים)

את השם, הכתובת והתשלום יש להעביר לפי הכתובת:

'התקשרות', מחלקת המנויים, ת"ד 14 כפר-חב"ד 60840.

כמו-כן אפשר להירשם בטלפון ולשלם בכרטיס אשראי, בטל' 072-2770130

לחם המלך בלא עבודה, ומשום כך מתאוות הן לבוא לזה העולם ונוח להם להבראות. וכדי לצאת מאותה, בושח צריכות לבוא לזה העולם [ה] תעסק בתורה ומצוות 'לעבדה ולשמרה' ויאכלו לחם ללא בושח".

## 'אני המשנה המדברת בפוך'

כשביאר הרבי את שלוש הדרגות בשליחות על-פי הנגלה שבתורה (לקח טוב - למהר"י ענגיל - כלל א), הוסיף עוד לבארם על-פי פנימיות התורה, ואת האופן השני בשליחות הסביר כך (תורת מנחם, תש"ז, כרך טו"ב עמ' 184):

באופן זה השליחות לא חדרה בעצם מציאותו, הוא נשאר מציאות לעצמו ('יש מי שאוהב'); אבל בשעת עשיית השליחות אין זו עשייה שלו, אלא כמו שנאמר (ישעיהו נא, טז); וראה לקוטי תורה פקודי ה' סוף עמוד ד ואילך) "ואשים דברי בפוך", וכמאמר "אני המשנה המדברת בפוך" - מגיד משרים ריש פרשת ויקרא ועוד. וראה לקוטי תורה שם. שיר השירים מא, א. ובכמה מקומות.

שזהו ביטול נעלה יותר מהביטול של "כעונה אחר הקורא", שהרי שם ישנו "קורא" וישנו "עונה", מה שאין כן בענין "ואשים דברי בפוך" הרי הוא אינו המדבר כלל, אפילו לא כעונה אחר הקורא, אלא "ואשים דברי", "אני המשנה המדברת בפוך", והיינו שהגם שהוא מציאות לעצמו, אבל בנוגע למעשה שלו על-כל-פנים הרי הוא בטל במציאות ("אויס מציאות"), כך שלא הוא העושה, אלא המשלח הוא העושה.

ולכן מסיים בפסוק - "לנטוע שמים וליסד ארץ", כמאמר רבותינו זכרונם לברכה "אי בעו צדיקי ברו עלמא" - כיון שלא הוא העושה, אלא כח המשלח אשר בו.

## פתיחת הצינור בתורה

מביא הרב החיד"א ז"ל בספרו חומת אנך משלי ג את הדברים הבאים:

"שסופר שמרן הקדוש ז"ל הוקשה לו בבית מדרשו לשון הרמב"ם קשה מאד והיו כמה ימים שלא מצא ישוב. ולילה [אחד] באשמורת מרן

הקדוש היה מעיין הרבה ובא לדעתו ישוב נכון ושמח הרבה... נענה תלמיד אחד רך בשנים ואמר אם יותן לי רשות... ואמר לו התלמיד-חכם הדרך כמות שהוא, אמר לו מר"ן ברוך אתה לשמים שזה הדרך שאמרת והוא האמת... מר"ן ז"ל נצטער שכל מה שטרח הוא ז"ל אותו הת"ח אמר בנקל, אמר לו המגיד אל תצטער שאתה זכית לטרוח מאד ועל-ידי זה כיוונת לאמת... אך אחר שהטרחת שהוצאת לאור העניין עתה כל חכם יכול להבינו... התלמיד-חכם ההוא קלטו מן האוויר..."

לפעמים (ראה לקוטי שיחות כרך יג עמ' 209; ועוד) הביא הרבי דברים אלו בשיחותיו מספר 'כתר שם טוב' עמ' רנו, בתור ביאור האריז"ל להבית-יוסף שאחר שפתח הצינור כל אחד ואחד יכול להבינו, אך לפי השמועה, לפחות פעם אחת ציין שהדברים נאמרו על-ידי המגיד ל'בית יוסף'. בפעמים נוספות הזכיר (ראה לדוגמה שיחת יו"ד שבט תשל"ז - שם עמ' 450) כי לפי נוסח אחד היה זה האריז"ל; ולפי נוסח שני גילו לו מן השמים!

## נטילת ידיים במוצאי צום

בלקוטי שיחות כרך יט עמ' 439 נדפס "ממכתב כ"ק אדמו"ר שליט"א" - כדלקמן:

תשואת-חן על ההערות בנוגע: ...נטילת ידיים במוצאי תשעה באב ויום הכיפורים ממגיד משרים להבית יוסף פרשת וישב דמפרש שם הטעם שאין נוטלין ביום תשעה באב ויום הכיפורים - הרי גם בחסידות מובא הטעם, ובכל-זאת נוהגים בנטילת ידיים במוצאי היום.

פירוש הדברים:

ב'מגיד משרים' שם נתבאר שבט' באב ויום הכיפורים אין סטרא אחרא שורה ולכן לא נדרשת רחיצת הידיים. על כך הגיב הרבי שגם בחסידות מבואר כעניין זה, ובכל זאת מנהג חב"ד שבמוצאי הצום נוטלים ידיים.

## נטילת ציפורניים בערב שבת

במכתב הרבי (לקוטי שיחות כרך כד עמ' 343) המתיחס ל"זמן קציצת ציפורניים בערב-שבת" נאמר:

הוי' אלוקים ארץ ושמים" - הרי זה באופן ששם הוי' מתלבש ומתעלם בשם אלוקים, היינו, שאף שכוח ההתהוות הוא משם הוי' (הוי' לשון מהוה<sup>27</sup>), מכל-מקום, ההתהוות בפועל היא על-ידי התלבשות שם הוי' בשם אלוקים, ולכן, שם הוי' (כוח ההתהוות) אינו מתגלה בנבראים, והגילוי הוא משם אלוקים בלבד.

והחידוש שעל-ידי עבודת נח ש"מצא חן בעיני הוי'" - שעל-ידי זה מתגלה בעולם (שנברא על-ידי) ההתלבשות (שם אלוקים) שם הוי' שלמעלה מהעולם<sup>28</sup>, היינו, שבמציאות העולם כפי שנברא על-ידי שם אלוקים מתגלה שם הוי' (כמו שכתוב<sup>29</sup> "ואמת הוי' לעולם"), ועד שניכר בגלוי ש"הוי' הוא האלוקים<sup>30</sup>, שגם הצמצום וההסתר (אלוקים) הוא לאמיתתו שם הוי', על-ידי זה שגילוי שם הוי' מתגלה וחודר במציאות העולם שנברא על-ידי שם אלוקים, ואז נמשכת ומתגלה דרגא נעלית יותר בשם הוי'<sup>31</sup> (הוי' דלעילא), ומוסיף והולך בעילוי אחר עילוי, כמבואר בעניין ז' פעמים הוי' הוא האלוקים שאומרים בסיום וחותרם תפלת נעילה של יום-הכיפורים<sup>32</sup>.

ד. ויש לומר, שעניין זה (שבועלם שנברא בשם אלוקים מתגלה שם הוי') מרומז בתוכנה של פרשת נח אודות קיום העולם באופן ש"לא ישובתו", וברית "את קשתי נתתי בענן":

"לא ישובתו" - כמבואר בכמה מקומות<sup>33</sup> שבהנהגת העולם באופן תמידי ללא שינוי והפסק,

(27) זח"ג רנו, סע"ב. פרדס ש"א פ"ט. ועוד.

(28) ובפרטיות יותר - לא רק שם הוי' ששייך לעולם (הפנימיות שם אלוקים), הוי' דלתתא, אלא גם שם הוי' שלמעלה מהעולם, הוי' דלעילא. \* [ועפ"ז יומתק מאמרז"ל שנח "עולם חדש ראה" - חידוש ממש, מצד גילוי שם הוי' שלמעלה מהעולם].

(29) תהילים קיז, ב.

(30) ואתחנן ד, לה. לט. מ"א יח, לט.

(31) ומרומז בדיוק הלשון "הוי' הוא האלוקים" (ולא "אלוקים הוא הוי'"), שלגבי דרגא נעלית יותר נחשב שם הוי' שבדרגא הקודמת כשם אלוקים. - ובלשון הקבלה: הוי' הוא ז"א ואלוקים הוא מלכות, וכשו"א (הוי') עולה בעתיק, כאלוקים יחשב (לקו"ת דרושי ש"ש סה, רע"ד - ממשנת חסידים סוף מס' יומא).

(32) ראה סה"מ מלוקט ח"א עמ' שמש. וש"ג.

(33) ראה המשך תרס"ו עמ' קנו. ועוד.

כמו השמש והירח והכוכבים וכל הגלגלים בסיבובם התמידי ("לא ישובתו"), ניכר ומתגלה כוח האינסוף שלמעלה מהמדידה וההגבלה העולם (כיוון שמצד המדידה וההגבלה של העולם צריך להיות שינוי והפסק) - "אני הוי' לא שנית<sup>34</sup>".

ו"את קשתי נתתי בענן" - שה"קשת" היא מהשתקפות קרני השמש בענן, היינו, שגם הענן העולה מן הארץ ("ואד יעלה מן הארץ<sup>35</sup>") נעשה מזוכך עד שמשתקף בו האור של "שמש הוי'<sup>36</sup>".

וב' עניינים אלו קשורים זה לזה, שקיום העולם מודגש על-ידי הקשת, כמו שכתוב "זאת אות הברית אשר הקימותי ביני ובין כל בשר אשר על הארץ" - שבוה מרומז שבמציאותו של "כל בשר אשר על הארץ" ניכר ומתגלה כוח הפועל שמחיה ומהווה אותו, שזהו עניין שם הוי', מלשון מהוה, ועד לשם הוי' שלמעלה מהעולם, היה, הווה ויהיה כאחד<sup>27</sup>, שם העצם<sup>37</sup>, ועד לכוח העצמות שבהתהוות מאין ליש, מ"מהותו ועצמותו של המאציל ברוך הוא שמציאותו הוא מעצמותו ואינו עלול מאיזה עילה שקדמה לו ח"ו ולכן הוא לבדו בכוחו ויכולתו לברוא יש מאין ואפס המוחלט ממש<sup>38</sup>, שניכר ביש הגשמי שמציאותו היא היש האמיתי<sup>39</sup>.

\* \* \*

(34) מלאכי ג, ו.

(35) בראשית ב, ו.

(36) יומתק יותר ע"פ פירוש המדרש (ב"ר פרשתנו פל"ה, ג) ש"קשתי" הוא "דבר שהוא מוקש ליי", שהוא דוגמא לכבודו ית', כמ"ש (יחזקאל א, כח) "כמראה הקשת אשר יהיה בענן ביום הגשם כן מראה הנוגה סביב הוא מראה דמות כבוד ה'" (וראה ספר הלקוטים (דא"ח להצ"צ) ערך קשת (עמ' רעח ואילך). וש"ג).

ועפ"ז י"ל, שה"שמש הוי'" שב"קשת" כולל גם שם הוי' דלעילא, שגם הוא נמשך ומתגלה בעולם (בענן שעולה מן הארץ), ועי"ז נעשה הכריתת ברית על קיום העולם באופן ד"לא ישובתו", שבוה מתגלה התוקף ד"אני הוי' לא שנית", שעיקרו מצד שם הוי' דלעילא, כי אמיתת עניין הא"ס ובל"ג הוא בהעצמות דווקא (ראה לקו"ש ח"ה עמ' 98).

(37) כס"מ הל' ע"ז פ"ב ה"ז. פרדס ש"ט. מו"נ ח"א פ"א ואילך. עיקרים מאמר ב' פכ"ח.

(38) תניא אגה"ק ס"כ.

(39) ראה ביאורז"ל לאדהאמ"צ בשלח מג, ג. ועוד.

ה. עליפי האמור לעיל שבשבע פרשת נח כלולה עבודת כל השנה כולה כפי שהיא בפועל, מוכן, שיום שבת קודש פרשת נח הוא הזמן המתאים לחשבון צדק של העבודה בפועל בשנה החדשה שנמצאים כבר בתוכה<sup>40</sup> – לבחון כל פרטי ענייני העבודה של ששת ימי המעשה ויום השבת<sup>41</sup> (הכוללים כל ימי השבוע של כל השנה), על מנת לתקן ולהשלים כל ענייני העבודה בפועל בתכלית השלימות.

ויש לומר, שעשיית החשבון צדק בשבת פרשת נח על השבוע הראשון של העבודה בפועל, צריך להיות באופן המתאים לתוכנה של העבודה בפועל – שעיקרה ותכליתה לגלות בעולם דרגת האלוקות שלמעלה מהעולם, "הוי" הוא האלוקים". ולהעיר, שעניין זה מודגש גם בעבודת התשובה<sup>42</sup> (לאחרי הקדמת החשבון צדק) – "שובה ישראל עד הוי' אלוקיך"<sup>43</sup>, שהתשובה היא באופן שהוי' נעשה אלוקיך<sup>44</sup>, ועד לשלימות התשובה ביום הכיפורים שסימו וחותרו באמירת ז' פעמים "הוי' הוא האלוקים", ובהתאם לכך, נעשה גם החשבון צדק באופן נעלה יותר, כדלקמן.

#### ו. ובהקדמה:

הכלל ש"כל ישראל בחזקת כשרות"<sup>45</sup> הוא (בעיקר) בנוגע לזולת (כפי שמצינו להלכה בנוגע לעדות וכיוצא בזה), אבל בנוגע לעצמו, אין לסמוך על "חזקת כשרות"<sup>46</sup>, אלא צריך לבחון (מזמן לזמן) מעמדו ומצבו עליידי עשיית חשבון צדק בנוגע לכל פרטי ענייניו במחשבה, דיבור

(40) לאחרי סימו של חודש תשרי, אותיות רשית (בעה"ט עקב יא"ב).

(41) ובפרט ביום השבת לאחר חצות, זמן המנחה, קרוב לסימו של יום השבת.

(42) להעיר מהשייכות לפרשת השבוע – ש"הטריחו בבניין זה (בניין התיבה) כדי שיראוהו אנשי דור המבול עוסק בה ק"כ שנה . . . אולי ישוּבו" (פרש"י פרשתנו ו, יד), ויתירה מזה, "כשהורידן הורידן ברחמים אם יחזרו יהיו גשמי ברכה" (שם ז, יב).

(43) הושע יד, ב.

(44) וב' הפירושים שבה – ששם הוי' נמשך ומתגלה בשם אלוקים, ויתירה מזה, ששם הוי' נעשה שם אלוקים, ונמשך ומתגלה שם הוי' נעלה יותר (לקו"ת שבעה ערה 31).

(45) רמב"ם הל' קידוה"ח פ"ב ה"ב. וראה גם הל' יסוה"ת ספ"ו. (46) להעיר ממארו"ל "אל תאמין בעצמך כו'" (אבות פ"ב מ"ד).

ומעשה, ולקבל על עצמו לתקן ולהשלים העניינים הדורשים תיקון ושלימות, ועוד והוא העיקר, לתקנם ולהשלימם במעשה בפועל, ש"המעשה הוא העיקר"<sup>47</sup>.

והתיקון במעשה בפועל נוגע ושייך לתשובה עצמה – שאף ש"עיקר התשובה בלב"<sup>48</sup>, וכפסק"ה הדין בגמרא<sup>49</sup> שעליידי הרהור תשובה נעשה צדיק (ויתירה מזה: "צדיק גמור"<sup>50</sup>), הרי זה מפני שהרהור תשובה שכלב הוא באופן שכולל (בכוח) ההמשך שלאחרי זה עד למעשה בפועל (שהוא העיקר).

ועניין זה מודגש יותר בתשובה על עניינים שבין אדם לחברו<sup>51</sup> (שבהם מודגשת יותר פעולת התורה בעולם) – ש"אינו נמחל לו לעולם עד שיתן לחבירו מה שהוא חייב לו וירצהו"<sup>52</sup>, כמו שכתוב<sup>53</sup> "והשיב את הגזילה אשר גזל". ולדוגמא בגזילה בדקות, ש"נתן לו (שלום) ולא החזיר (שלום) . . . גזילת העני בבתיכם"<sup>54</sup>, גם כשהסיבה שלא החזיר לו שלום היא מפני שהיה עסוק וטרוד בעניין של מצווה<sup>55</sup> (וייתכן שבגלל זה לא הבחין בו), ובוודאי שלא התכוון לפגוע בו ח"ו, מכל מקום, כיוון שבפועל היתה לחבירו נפילת הרוח<sup>56</sup>, צריך לפייסו ולרצותו.

[ולהעיר, שעניין זה יכול (וצריך) להיות גם ביום השבת, ובפרט שיום השבת הוא זמן המוכשר ומסוגל ביותר להוסיף באהבת ישראל ואחודות

(47) אבות פ"א מ"ז.

(48) תניא פכ"ט. שם אגה"ק ס"י.

(49) קידושין מט, ב.

(50) אור-זרוע סק"ב.

(51) ולהעיר, שעיקר עונש המבול היה על עניינים שבין אדם לחבירו, כמארו"ל (פרש"י פרשתנו ו, יג) "לא נתחם גזר דינם אלא על הגזל".

(52) רמב"ם הל' תשובה פ"ב ה"ט.

(53) ויקרא הכג.

(54) ברכות ו, סע"ב.

(55) ובפרט ש"העוסק במצווה פטור מן המצווה" (סוכה כה, סע"א. ושי"ג), וכידוע הטעם שמצד ההתכללות דכל המצוות, יש בכל מצווה מעין ודוגמת שאר המצוות (ראה לקו"ש חכ"ו עמ' 237 הערה 64. ושי"ג).

(56) וזה שאצלו ישנה המצווה החוזרת שלום (שליטת גזילה) מצד התכללות המצוות (כבהערה הקודמת), לא מהני לבטל נפילת הרוח לחבירו, כפשוטו.

שבת – אם מגזרה-שווה "אות ברית ודורות" (לך יז, יא"ב); אם מהכתוב (בפרשת תזריע יב, ג) "ביום השמיני ימול"; או מ"ושמרו בני ישראל את השבת" (תשא לא, טז ובמכילתא שם) – וכן את ההבדל בין ג' הלימודים בהלכה ובדרך החסידות, ומבאר שם (עמ' 54-55):

לדעת המכילתא שנלמד מהכתוב בפרשת שבת משמע שהוא מדיני שבת... שמהדרכים "לעשות את השבת" הוא למול בשבת, כי עליידיזה "שומרים ועושים" את השבת...

ובהערה מצוטטים כמה מקורות (זוהר; ציוני פרשת לך יז, ב) ואחריהם מביא כדלהלן:

ובמגיד מישרים להבית יוסף פרשת תזריע ד"ה והלא: וביום השמיני ימול וכו' כלומר כד תסתלק בבניה דאיהי תמינאה מיבעיא ליה למיגזר ערלה כו' ומשום הכי דחייא שבת דתמן איהו שבת הגדול.

### הימנעות מבשר בעשי"ת

וכך מתבטא הרבי (לקוטי שיחות כרך יד עמ' 370) בדבר הצורך בהוצאות ראש השנה, שהוא יותר מבשאר ימים טובים, מכיון שבראש השנה נדרש (כנאמר בעזרא (נחמיה ח, י) – הובא בשולחן ערוך בית יוסף ובשולחן ערוך אדמו"ר הזקן סימן תקפג סעיף ד) "אכלו משמנים ושתו ממתקים".

ומציין שם בהערה 14: "וצריך עיון קצת במגיד מישרים (להבית יוסף) סוף פרשת נצבים".

הערת הרבי מכוונת לנאמר ב'מגיד מישרים' שם (כאן בתרגום ללשון הקודש):

"ובעשרת ימי תשובה שלא לאכול בשר ולא לשתות יין... ויש לכפות בהן את היצר הרע ולכן צריך להתענות בהם.. ומכל מקום צריך לא לאכול בהם בשר ולא לשתות יין ואף בשאר אוכלין ומשקין להמעיט בהם. ואף-על-גב דאמר עזרא 'אכלו משמנים' – הרי זה מוסב כלפי שאר העם מה שאין כן ליחיד סגולה. ועוד, ד'משמנים' היינו שמן וחמאה וחלב אבל לא בשר. וכן בשתייה, ולא אמר 'שתו יינות' אלא משקין אחרים שהם מתוקים".

כלומר, הרבי אינו רואה בדברים אלה סתירה מפורשת, אלא רק 'צריך עיון קצת', שהרי בפירוש נאמר להבית-יוסף שפירוש הפסוק כפשוטו הוא

לשאר העם, מה שאין כן ליחיד סגולה. ואמנם גם המגן אברהם בסימן תקצ"ז בריש הסימן הביא שלושה סוגים של הימנעות ו'אתכפיא' בראש השנה בסדר הבא:

א. כתב הב"ח שהמהרש"ל לא אכל דגים בראש השנה שהיו חביבים עליו. ורצה למעט תאוותו בדבר מסויים וכן כתב בשל"ה.

ב. ובסוף סימן תקפא כתב בשמו הב"ח שלא ילבוש בגדים חשובים רק לבנים, ונראה לי במקום שאין נוהגים ללבוש לבנים לא ילבש חשובים כל כך.

ג. ובמג[יד] מי[שר]י[ם] כתב בפרשת נצבים שלא לאכול בשר ולשתות יין בר"ה.

והנה נראה מכאן שגם לה'מגן אברהם' אין הדבר מוקשה. ולהוסיף, שהקושיא היא לא מהפסוק בעזרא אלא ממשנה מפורשת בחולין פג, א שבערב ראש השנה משחיטין את הטבח וכו'. אם-כן מפורש שמצווה לאכול בשר, וכבר האריכו האחרונים בזה – וראה מה שכתב בזה בספר מאמר קדמות ספר הזוהר להגאון ר' דוד לוריא (הרד"ל) מביחוב ענף חמישי אות ב'; ועוד.

### שלילת לחם בושא

בלקוטי שיחות (כרך יד עמ' 158, כרך טו עמ' 95 הערה 18) מציין הרבי:

ראה ירושלמי ערלה פרק א' הלכה ג': דאכיל מן חבריה בהית (בוש) מסתכל ביה (וראה לקוטי תורה צו ז, ריש עמ' ד), ולהעיר ממגיד מישרים להבית יוסף בראשית מהדורא קמא דיבור המתחיל אור ליוה"ש יד לטבת (י, א).

הכוונה למבואר שם בעניין ירידת הנשמה למטה, הסבר מחלוקת התנאים אם נוח לו לאדם שנברא אם לאו. תכלית האדם היא לעבוד את השם יתברך וכך יקבל שכר בזכות ולא בחסד ולא יתבייש, וזה ניתן להשיג רק בעולמנו זה, לכן נוח שנברא. מאידך, מפני החשש שמא יקלקל האדם מעשיו ובמקום לתקן יקלקל עוד יותר, לכן נוח לו שלא נברא. וזה לשונו:

"עד שלא באו הנשמות לעולם דומין למי שאוכל לחם בלא עבודה ומשום הכי נוח לו שנברא, כלומר הנשמות מתביישות מעצמן לאכול

# ספר 'מגיד מישרים' ל'בית יוסף'

מרן מחבר השולחן-ערוך, רבי יוסף קארו, עסק גם בפנימיות התורה, כפי שמוכח מספרו 'מגיד מישרים' • בשיחותיו מציין הרבי לנאמר בספר • כיצד הסביר ה'מגיד' ל'בית יוסף' שתלמיד הבין בקלות עניין שהוא עצמו התייגע עליו רבות? • ביאור שכר הנשמה בזכות עבודתה בעולם • דברים נוקבים על המתפללים תפילה שלא כסדרה ובדילוגים

בעל מנחת אלעזר ממונקאטש, ובעצמו מחבר הספרים 'תפארת צבי' על ספר הזוהר – שכאשר סיפרו לרבי ב'חידות' על מחבר תורני שהשאר יכול תורני מבורך, ופרץ סכסוך בין צאצאיו בקשר להוצאת ספריו, ואזיי בסערת נפש נטל אחד הנוגעים בדבר תכריך של כתביו והשליכם בתוך האח הבווערת – נענה הרבי ואמר: "זאת עלתה לו כנראה מפני שאותו מחבר מפפקק באחד מספריו על עניין ה'מגיד מישרים' שהיה לו למרן ה'בית יוסף' " (רשימת הרב משה מרינובסקי – 'כפר חב"ד' גליון 515, ל' אדר א' תשנ"ב, עמ' 20).

ואגב העיסוק בדמותו של מרן ה'בית יוסף' כדאי לצטט התבטאות נדירה של הרבי אודותיו ולפיה זכה ה'בית יוסף' ויש לו חלק בקיום המצוות של כל יהודי ויהודי, מכיוון שהוא זה ש'הוריד' לפועל מהש"ס והראשונים פסקי דין והלכה למעשה, ולאורו הולכים כל בני-ישראל.

## ברית מילה עושה את השבת

באחת השיחות (לקוטי שיחות כרך לה, עמ' 53 ואילך) דן הרבי במקור הדין שמילה דוחה

כשהרבי הזכיר את הספר 'מגיד מישרים' הוסיף: "בספר 'מגיד מישרים' להבית-יוסף נכללו וסופרו הדברים שה'מגיד' אמר להבית יוסף בחלומו" (שיחת מוצאי שבת פרשת תזריע-מצורע תשל"ט, שיחות-קודש תשל"ט כרך ב, עמ' 662). על גדולתו של הבית-יוסף בתחום פנימיות התורה ניתן ללמוד מספר זה, וכך התבטא הרבי בהתוועדות שבת פרשת בלק תשד"מ (התוועדות תשד"מ כרך ב, עמ' 2114; 'יין מלכות' עמ' 194): הבית יוסף... עסק גם בפנימיות התורה כמובן מספרו 'מגיד מישרים' כו'.

## הגילויים בהתאם לעבודתו

מסביר הרבי בלקוטי שיחות כרך כא (עמ' 176 הערה 34):

בשורות השונות מהמגיד להבית יוסף (במשך שנים רבות)... אינן בשורה אחת (שפעם אחת נאמרה בפרטיות ופעם בקיצור) – שהרי פשוט שבמשך השנים היו כמה וכמה שינויים בדרגות ובמצבו של הבית יוסף... ובהכרח שיהיו שינויים גם בשכרו (בהתאם לדרגת עבודתו)... העיד הגאון רבי מרדכי שפילמן – מתלמידי

ישראל<sup>57</sup>, כפי שמצינו בהלכה לעניין השתתפות בסעודה עם חבריו ביום השבת, ומודגש גם במנהג ישראל בהכנסת-אורחים ביום השבת<sup>58</sup>. וכיוון שהחשבון צדק הוא באופן שמפושש בפרטי ענייניו, ומשתדל ועוסק בתיקונם במעשה בפועל – הרי הוא (בשעת מעשה) במעמד ומצב של מדידה והגבלה, לפי ערך וביחס למדידה וההגבלה של פרטי ענייניו שמונח ועוסק בתיקון שלהם, כל פרט ופרט לפי עניינו.

גם כשהסיבה שלא החזיר לו שלום היא מפני שהיה עסוק וטרוד בעניין של מצווה, כיוון שבפועל היתה לחבירו נפילת רוח, צריך לפייסו ולרצותו

וישנו אופן נעלה יותר – שתמורת הפשפש במעשיו הרי הוא מתעלה לדרגה ועולם נעלה יותר, להיות מונח לגמרי בתפילה ותורה וכו', ובדרך ממילא יידחו ויתבטלו העניינים הבלתי רצויים, כיוון שמעט אור דוחה הרבה חושך, ועל-אחת-כמה-יזכמה הרבה אור; אבל לאידך, באופן זה לא מודגש התיקון ושלימות העניינים הפרטיים, כיוון שאינו מתעסק בהם.

והשלימות האמיתית היא בחיבור ב' המעלות גם יחד – שהחשבון צדק התיקון ושלימות העניינים הפרטיים על-ידי ההתעסקות בהם היא, מתוך תנועה של התעלות לדרגה נעלה יותר, להמשיכה ולגלותה במדידה וההגבלה של כל פרט ופרט לפי עניינו, שיהיה באופן המתאים לדרגה העליונה – על-דרך ובדוגמת ובהתאם להמשכה והגילוי של שם הוי' בשם אלוקים, שנעשית בעבודה בפועל<sup>59</sup>

57) ובאופן ד"יקהל משה", "עשה לך קהילות גדולות כו' בכל שבת ושבת" (יל"ש ר"פ ויקהל).

58) ויש לומר, שהטעם שיקר החיוב בהכנסת-אורחים הוא ביו"ט יותר מאשר בשבת (ראה תו"א ר"פ חיי"ש. ובכ"מ), הוא, לפי שהכנסת-אורחים ביום השבת היא באופן שהאורח אינו מרגיש את עצמו כ'אורח', אלא בשווה לבעל הבית, מצד גודל האהבה והאחדות שביניהם.

59) לאחרי ועי' הנתינת כוח (בכוח) דשבת שובה ("שובה ישראל עד הוי' אלוקיך") ודיה"כ [\*וגם בשמע"צ ושמוח"ת

בפרשת נח. ויש להוסיף, שעניין זה נוגע גם לשלילת רגש של צער ומרירות כתוצאה מהחשבון צדק (כשרואה שיש עניינים הצריכים תיקון) – כיוון שרגש אצלו בעיקר (לא החיסרון שבעניינים הפרטיים, אלא) תנועת ההתעלות לדרגה נעלית יותר, להמשיכה ולגלותה בענייניו הפרטיים. ובעומק יותר, שרגש אצלו שכוונת הירידה למעמד ומצב הדורש תיקון היא בשביל השלימות שנעשית על-ידי התשובה,

שמתגלה בפועל<sup>60</sup> תוקף ההתקשרות של יהודי עם הקב"ה גם בהיותו במצב ירוד, על-דרך ובדוגמת השלימות בשם הוי' כשנמשך ומתגלה בפועל גם ב(הצמצום והירידה ב)שם אלוקים, ולכן, נעשה החשבון צדק והתשובה מתוך רגש של שמחה<sup>61</sup> ותענוג<sup>62</sup>.

ז. ועניין זה מודגש גם באופן העבודה ביום השבת

(הקליטה דכל ענייני חג הסוכות שבו מתגלים ענייני ר"ה ויוה"כ). שלפני הקפות מכריזים הפסוק "אתה הראת לדעת כי הוי' הוא האלוקים", וג' פעמים (כמנהג חב"ד), בכל ג' הפעמים דהקפות, בליל שמע"צ, בליל וביום שמח"ת] (שבסיומו מכריזים "הוי' הוא האלוקים" ז"פ).

60) משא"כ בצדיק ה"ז בכוח ולא בפועל.

61) להעיר, שחג הסוכות, "זמן שמחחנו", נקרא "ראשון לחשבון עיונות" (ויק"ר פ"ל.ז. טווא"ח סתקפ"א), דיש לומר, שזוה מרומז גם שהחשבון צ"ל מתוך שמחה (וראה הערה הבאה).

62) ויש לומר, שעניין זה מודגש בהחשבון צדק והתשובה שבשבת פרשת נח יותר מאשר בהחשבון צדק והתשובה דאלול ותשרי.

ומהטעמים לזה – בפשטות – שהחשבון צדק דאלול ותשרי, להיותו בסיום העבודה בפועל דכל השנה, עיקרו תיקון העבר (אף שהוא גם הכנה לשנה הבאה). משא"כ החשבון צדק שבשבת פרשת נח, להיותו בסיום העבודה בפועל של השבוע הראשון שכולל (בכוח) השבועות דכל השנה, עיקרו קבלה על להבא בנוגע לעבודה בפועל שתהיה במשך השבועות הבאים.

# טהרת העולם תלויה ביחיד

## מנוחת העולם מעין לעתיד

...כאשר מדברים אודות המצב שיהיה בגאולה האמיתית והשלימה עליידי משיח צדקנו – "וערבה לה" מנחת יהודה וירושלים כימי עולם וכשנים קדמוניות" – מקשרים את העניין ד"מי עולם" עם "מי נח", שנאמר "כי מי נח זאת לי", כנזכר לעיל בארוכה.

ועניין זה מהוה הוראה לכל אחד ואחת מישראל – מכיוון ש"התורה היא נצחית":

כאשר יהודי מתבונן סביבו ורואה ש"החושך יכסה ארץ וערפל לאומים", והוא בעצמו צריך לצאת ולהלחם עם העולם כולו, וביודעו שכאשר יוצאים למלחמה אי אפשר לדעת מי יהיה המנצח וכו', הרי יכול לבוא לידי נפילת הרוח וכיוצא בזה – הנה . . מסבירים לו את ההוראה הנלמדת מהתחלת פרשת נח: ...אף-על-פי שנה היה לפני מתן תורה, ועמד אחד ויחיד נגד העולם כולו שהיה במעמד ומצב דתכלית הירידה – הנה עליידי עבודתו ופעולתו והנהגתו באופן ד"צדיק תמים" נחל ניצחון מוחלט בתכלית השלימות, עד כדי כך שפעל "עולם חדש" לגמרי, ופעל את העניין ד"וירח ה' את ריח הניחוח", ובאופן ד"נח נח" ב' פעמים, נייחא בעליונים ונייחא בתחתונים, כלומר, שנה לבדו פעל שכל העולם כולו יהיה במעמד ומצב דתכלית השלימות.

ועד כדי כך – בדוגמת שלימות העולם בגאולה האמיתית והשלימה עליידי משיח צדקנו . . שלכן מקשרים את העניין ד"וערבה לה" מנחת יהודה וירושלים" . . עם מעמד ומצב העולם בימי נח – "כימי עולם, כימי נח".

(משיחת ר"ח חשוון תשמ"ג, התוועדות תשמ"ג כרך א, עמ' 366-370)

## הכוח לבירור העולם – מהשלוש בתיבה

...בכדי לפעול טהרת הארץ . . נדרשים שני עניינים: א) טהרת העולם שנפעלת עליידי הביטול ד"ותשחת" ו"חמס" בארץ עליידי המבול ש"בלה את הכל כו". (ב) הפעולה החיובית דבירור וזיכוך העולם (ולא שבירת העולם).

ויש לומר, שבכללות נפעל זה עליידי (א) המבול שטיהר את העולם מ"מלאה הארץ חמס", עליידי "בלה את הכל" (כל מה שחוץ מן התיבה) שבגלוי הרי זה היפך מנוחת וקיום העולם. (ב) תיבת נח, שעליה ציווה הקב"ה "עשה לך תיבת וגו'", שבזמן המבול (ש"בלה את הכל") יימצאו נח ובני ביתו בתיבה, ויניצלו ממי המבול ויישארו במציאותם, ואחר כך הרי זה נותן כוח לפעול העבודה בבירור וזיכוך העולם בדרך נייחא (לעליונים ולתחתונים), לא עליידי ביטול העולם:

...בתיבה (וכל הנמצאים בה – כל סדר השתלשלות) שרר מצב של שלום ומנוחה מעין לעתיד לבוא – "וגר זאב עם כבש גו' לא ירעו ולא ישחיתו גו'", כיוון ש"כי מלאה הארץ דעה את ה'" [היפך הגמור מהמצב בעולם אז – "מלאה הארץ חמס"].

ומזה בא הכוח, שאחר כך כאשר יהיה "צא מן התיבה" ובכל הזמנים לאחרי זה – יוכלו לפעול בירור וזיכוך העולם, באופן שהעולם עצמו יתעלה (באופן של נייחא).

(משיחת ש"פ נח תנש"א, התוועדות תנש"א כרך א, עמ' 236)

– התוכן של (פרשת) נח, מנוחה ושבתה ביום השבת: עניינו של יום השבת – כמו שכתוב<sup>63</sup> "ויום השביעי שבת להוי' אלוךך", שנמשך ומתגלה שם הוי' בשם אלוקים, וכמבואר בדרושי חסידות<sup>64</sup> בפירושו הכתוב<sup>2</sup> "ויכל אלוקים ביום השביעי", ש"כלתה בחינת ומדרגת מדת הצמצום וההסתר דשם אלוקים ונמשך התגלות שם הוי', שבת להוי'".

ועניין זה מודגש גם בתשובה של יום השבת, "שבת אותיות תשב"<sup>65</sup> – שהתשובה בשבת היא תשובה עילאה<sup>65</sup> שהיא בשמחה רבה<sup>66</sup>, כיוון שאינה באופן של התעסקות עם שלילת ותיקון העניינים הבלתי-רצויים (תשובה תתאה שזמנה לפני יום השבת), אלא באופן של התעלות לדרגא נעלית יותר<sup>67</sup>, עליידי ההתעסקות בלימוד התורה<sup>68</sup> (נגלה דתורה ובמיוחד פנימיות התורה<sup>69</sup>) בתכלית השלימות, באופן של "אתדבקת רוחא ברוחא"<sup>70</sup>, ב"ייחוד נפלא שאין יחוד כמוהו"<sup>71</sup>, ויתירה מזה,

63 יתרו כ"י.

64 לקו"ת בהר מב,ג, בלק עב,א, ובכ"מ.

65 תניא אגה"ת ספ"י.

66 שם ספ"א.

67 ראה לקו"ת בלק שם: "בחול . . שם אלוקים . . מסתיר . . לכן צ"ל הצעקה בתפילה לצאת מן הסתר . . אבל בשבת כתיב ויכל אלוקים . . יוצאים מבחינת הסתר . . אין שייך צעקה, רק אדרבה, ההתענגות בה' מן הגילוי שמתגלה בשבת".

68 "תשובה עילאה היא דיתעסק באורייתא בדחילו ורחימו" (שם ספ"ח).

69 להעיר מהנהגת האריז"ל ש"היה מעיין ו' דרכים בהלכה כנגד ו' ימי המעשה, וא' ע"ד הסוד כנגד יום השבת" (טעמי המצוות להרח"ו פ' ואתחנן), שמוזב מוכן, שבימי המעשה היה עיקר לימודו בנגלה, וכיום השבת היה עיקר לימודו בנסתר. וראה אג"ק אדמו"ר מהר"ש (ע' כו): "ביום הש"ק ב' שלישים בנסתר ושליש בנגלה".

70 שם רפ"י.

71 תניא פ"ה.

(קטעים מהתוועדות שבת פרשת נח, ד' במרחשוון ה'תשנ"ב, התוועדות תשנ"ב כרך א, עמ' 216-222)

72 תמיד בסופה.

73 ובהדגשה יתירה – בבואנו זה עתה מסיום מחזור שמיני (והתחלת מחזור תשיעי) דלימוד הרמב"ם ע"י רבים מישראל.

74 ב"ק יז,א, וש"נ.

75 להעיר משיעור היומי ברמב"ם (הל' ת"ת פ"ג ה"ט) – "דברי תורה נמשלו כמים".

76 וגם השלימות דלימוד התורה שבתשובה עילאה ("כמים לים מכסים") מודגשת בפרשת נח – כיוון שעניין המבול למעלותא (כפי שהוא בתורה) מורה על השלימות ד"כמים לים מכסים" (נתבאר בארוכה בלקו"ש ח"ל ע' 16).

77 שו"ע אדה"ז או"ח סתצ"ב ס"ב.

78 השלמה לשו"ע אדה"ז (להר"נ מדובראוונא) סקל"א ס"ח.

79 ובפרט לפני ז' מרחשוון – ש"היה דומה להם כאילו הם עדיין בארץ-ישראל עסוקים בענייני הרגל" (ש"ך חו"מ סמ"ג סקמ"ז).